圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第八

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏固執先聞者且四弘誓云法門無邊誓願學者意恐得少爲足欲令求法不懈善財徧謁是此意也況佛教權實多門若先聞權後聞實便執先權說不信後實說失大利也如人先擔麻後遇金藏力不能總擔文惜前功不能棄却便不取金也是故經云所未聞法聞之不疑是爲希有華嚴十地品說第三地菩薩行相云若聞一句未曾聞法聞之生大歡喜勝得轉輪聖王位若得一偈未曾聞法能淨菩薩行勝得

帝釋梵王位住無量百千劫若有人言我有一句佛所說法能淨菩薩行汝今若能入大火坑受極大苦當以相與菩薩爾時作如是念我以一句佛所說法淨菩薩行故假使三千大千世界大火滿中尚欲從於梵天之上投身而下親自受取況小火坑而不能入然我今者爲求佛法應受一切地獄況人中諸小苦惱菩薩如是發勤精進求於佛法如其所聞觀察修行此菩薩得聞法已攝心安住於空閒處作是思惟如說修行乃得佛法非但口言而可淸淨疏如上者總結上五類人也疏皮上下二明是器謂雖尋文

而本性離覩相而常照心。反於著名相也因該果海。果徹因源。反於滯行位也雖空不斷。中道了然。反於情尚空也頓悟漸修反於輕厭進習。求法不懈。反於棄金之第反前。即是堪習此經器矣。疏後普下。二明普收二。一通明皆益文顯。疏謂宿下。二益有淺深。故清涼大師說五所爲。一正爲。二兼爲三引爲。說行布十地引權教中菩薩也四權爲。權示現爲五百聲聞在座不見不聞彰小乘非器令發大心也。五遠爲。今此但有三種。闕引爲權爲於三如下配屬謂悟入者正爲也。悟謂悟解。入謂證入。華嚴中即善財之類。此經即觀行成就之人。信解者同彼兼爲也。揀悟解也。隨言而解。隨解而信。曰信解矣。又信揀邪見。

解揀無明也。熏成等者。同彼遠爲也。此即親熏五性義中。第五無性人也。謂凡夫外道闡提悉有佛性。今雖不信。後必當入。故出現品云。如來智慧大藥王樹。唯除二處不能爲作生長利益。所謂二乘墮無爲坑。及壞善根非器衆生溺大邪見貪愛之水。然亦於彼曾無厭捨。今普收者即佛無厭捨之意也。疏金剛喻者。華嚴第五十二云。佛子。譬如丈夫食少金剛。終竟不銷要穿其身出在於外。何以故。金剛不與肉身雜穢而同止故。於如來所種少善根亦復如是。要穿一切有爲諸行煩惱身過。到於無爲究竟智處。何以故。

此少善根不與有爲諸行煩惱而共住故又云設有不生信樂亦種善根無空過者乃至究竟入於涅槃此明謗雖墮惡由聞歷耳終醒悟故又云如日亦與生盲作利益故第六能詮體性門疏能詮體者通明諸佛教法乃至此經以何爲體而能詮得無量事理等義文四一中疏聲名句文者聲是教主言音名句文是聲上屈曲詮表然大小乘宗各有三說一唯以聲爲體二唯名句文三通取四法今用通取也言音者謂佛唱辭評論語音宮商等語路語所行處語業語用語表令他生解是也名者次第行列也詮一切法自性如云椀未詮金

梡銀梡等別也。句者次等安布也。詮法差別文者次第聯合也。與名句爲所依故。疏體用假實相資者聲音是體聲上名句文屈曲詮表是用。又聲是色法中收是爲實法。就世俗言實也。名句文是不相應行中收非色非心但約色心分位假立是爲假法。由前第一家說云唯聲爲體。其名句文但顯佛教作用非佛教體。小乘文中。離聲無別名等攝假從實故。大乘中文。第二家云聲是所依非正教體但展轉因故謂語起名等名等方能顯義。小乘中文也。言展轉者如世上人父但生子子方生孫。聲如父。名如子。所顯義如孫。故偏取親依爲教體。此三離聲雖無別體而假實異亦不即聲。今以體從用。

故取名等。大乘中文也。謂假雖依實。而不卽實。卽知是假名等能詮。非實聲能詮也。由上二義互有得失。故今取第三通收之義。故云相資。相資者。若無其體。約何發用。若無其用。如何詮表。是非得失。若攝假從實。但取聲者。如人汎然發聲。或吟或叫。不吐辭句。何所表顯。說得何事。若無聲者。名等何依。故云相資也。疏。十地經者。經云。如空中彩畫。如空中風相。彼論釋云。風喻言音。畫喻文字。卽名句文。此中喻意。不單取虛空。以無畫處空。不爲喻。故不但取風畫。以樹上風。壁上畫。不將喻。故正取空中風畫也。今引用者。兼顯實教中聲等無自性。生起下唯識歸性之義也。疏。通攝所詮者。瑜伽云。諸

契經體。略有二種。一文。二義。文是所依。義是能依。如是二種。總名一切所知境界。疏。若不詮義。文非教者。釋通攝所以。且如經教中文字。與人間書史文字。都無差別。若不以說義理勝妙。憑何生起眞正信解。起行證果。外教亦耳。但雜亂寫出文字。不排列安布連合。詮顯事義道理。亦何名典教。如玉篇切韻之徒。豈屬詩書禮樂。故須通攝所詮也。故華嚴云。文隨於義。義隨於文。二中。疏。前二者。前隨相門二種也。一卽聲名句文。二卽通攝所詮矣。不離識者。染淨萬法皆唯是識所變也。故經教亦然。此義前後頻有解釋。疏。本

影異者有其四句。一唯本無影謂即小乘教不知教法唯識現故二亦本亦影即大乘始教謂以佛自宣說若文若義皆是妙觀察智相應淨識之所顯現名本質教若聞者識上所變文義名影像教三唯影無本即大乘實教離衆生心佛果無別色聲功德唯有如如及如如智獨存但以大悲大智為增上緣令彼所化根熟衆生心中現佛色聲說法是故佛教但是衆生心中影像（華嚴云諸佛無有法佛於何有說但隨其自心為說如是法）四非本非影即頓教也非唯心外無佛色聲衆生心中影像亦空以性本離故忘言絕慮即無教之教耳（佛言我從）

得道來。不說一字，汝亦不聞。三中疏歸性者，前則攝所變之萬境，歸於能變之八識。今又攝所現之八識歸於能現之一心。一心即是眞性，故云歸性。故起信云：是故一切法從本已來，離言說相，離心緣相，乃至唯是一心，故名眞如。展轉推尋經教眞實之體，極至於此。禪門先祖有言：心即是經者，良由曉會此展轉之義。今有後輩棄却經教不說，但指於心，云是經教，實爲帶累禪宗矣。四中疏無礙者，謂於前三門本末無礙，方是圓了。識於教體，說即前後，法乃同時。疏心境理事交徹相攝者，正顯無礙之相也。心者唯識門也，境及事者

隨相門也理者歸性門也交徹者謂正名句時必帶所詮之義正唯識時即能詮所詮故交徹無礙也疏以一心二門者釋交徹所以即論中所說依一心法有眞如生滅二門廣如前辨今以一心若無二門即失前心境理事（事及心境皆生滅門理則眞如）二門若非一心即不交徹故由一心二門方得無礙第七宗趣門文二初通注當部所崇者崇是崇重尊重好尚之義約典敎法所言者即云當部所崇所尚就人言之即云心之所尚就賓主談論時言之即云語之所尚如前好尚無者觸言而賓無今判典敎故云當部疏趣者意趣

趣向即心意所歸趣之處謂凡是一切每偏宗一事必有意之所趣故注云宗之所歸疏因緣爲宗者謂古來諸德皆判儒宗五常道宗自然釋宗因緣因緣有二一內二外外謂穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂十二因緣然外由內變本末相收爲一緣起故佛敎從淺至深說一切法不出因緣二字然有四重一因緣故生死成壞涅槃云我觀諸行生滅無常云何知耶以因緣故二因緣故即空謂不自他共生等故無生也三因緣故即假如鏡像水月之流緣會不得不現四因緣故即中若言不

從因緣即是定有定無斷常二過。故中論云。因緣所生法。我說即是空。亦爲是假名。亦是中道義。四句如四大配前重。涅槃亦說聲聞等四品菩提。皆由觀之而得。故佛教之宗。因緣收盡。注於中有下。謂約佛滅度後賢聖弟子相承傳習。通大小乘宗。遂有五。一隨相法執宗。即小乘諸師依阿含等經所立。以造諸部小乘等論。二眞空無相宗。即龍樹提婆依般若等經所立。以造中觀等論。三唯識法相宗。即無著天親依解深密等經所立。以造唯識等論。四如來藏緣起宗。即馬鳴堅慧依楞伽等經所立。以造起信等論。五圓融具德宗。

卽華嚴經也天親菩薩造論立六相圓融義注今則
法性者配屬此經也疏別明下二別二一總二一達
理成行言心境空寂者此有二意一約唯識釋境唯
心變心外無境故空既不執境卽心無攀緣故寂空
是空無義寂者但是心識離喧動過患不是無也故
唯識頌云此諸法勝義亦卽是眞如常如其性故卽
唯識實性今注中略而明之二約二性釋卽今注也
謂約徧計卽心境俱空故如繩上之蛇杌木之鬼但
倒情妄見故文云知是空華卽無輪轉亦無身心受
彼生死非作故無本性無故若約依他卽心境俱寂

舉體即是圓成如鏡中影不從外入不從內出見時不是新生不見亦非滅去故云寂也故法華云諸法從本來常自寂滅相又云世間相常住此皆非空無之義也故經云一切空寂法是法寂不空注引當經可知疏覺性圓滿者正是圓成眞實性也心境既皆空寂無喧變全體便是圓成覺性故注云由空寂故疏凡聖等者如注引文文中說根識塵大世間諸法力無畏等出世諸法皆云清淨不動徧滿法界故云平等平等者良由覺性圓滿故云覺圓明故顯心清淨等又云覺性清淨圓無際故當知六根徧滿法界

等皆注所引中間之文故注云乃至此乃由心境空故寂寂故覺圓圓故平等也故以此爲宗疏令修行下明趣也謂修行人但悟心境空寂自然喪已忘情忘卽等佛心等佛爲眞觀行所言喪已者文云亦無身心受彼生死又云幻身滅故幻心亦滅等言忘情者由悟空寂平等故也如注所引八不之文八不者具云覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故餘如注釋疏又以下二依行證果鈎鎖相躡謂以忘情等佛觀行速成爲宗令

惑業銷滅等爲趣也。應先問修觀行成意何所趣。答。意令惑業乃至安樂自在。惑業銷滅者。文云。身心客塵從此永滅。永絕輪迴者。知彼如空華。卽能免流轉等。起大神用者。初靜一身。至一世界。覺亦如是等。安樂者。便能內發寂滅輕安。禪定樂也。又云。三事圓證。故名究竟涅槃。經說涅槃是安樂義。自在者。永得超過礙無礙境煩惱涅槃。不相留礙。上所引者。皆是觀成功用等文。故指爲修觀行意之所趣也。每云等者。引文不盡。故等取已次之文。若能備引。卽檢經文。疏。別者下。二別由五雙之法。各有相對不同之義。對前總意。故標云別。

若據展轉鈎鎖乃至起大神用但是竪窮一段始終之意亦不異前也則是展前令法義廣疏教義者問若宗此經一部令他勞苦學之有何意趣答本圖曉會經中所說覺心染淨迷悟本末同異義理意旨不爲文字事業是其趣也論中亦云畢竟不可說相而有言說者當知如來善巧方便假以言說引導衆生其旨趣者皆爲離念歸於眞如疏事理者捨前言教但約所詮之義論之所詮復有事理也問修心息妄不在事緣經中所說義理何必苦分張門戸說本說末云妄云眞有悟有修五性四位三觀諸輪四相四

病等耶答雖約種種意在顯理謂所說錯謬過患者意令知而離之離過則合理中下根性猶難頓知頓離故本末相對迷悟相翻遂成種種論其旨趣但為顯理也疏境行者境卽所觀眞理對能觀之智故云境也謂於前對中文捨事不論但論觀理自有能對所觀也問眞理一味無增無減無盆無損何必宗之答夫心無定相對境隨緣若觀差別之境卽成分別之心若觀一味眞理卽成無分別智無分別智方名觀行故今觀於理者意在觀行成就不在所觀之理也疏行寂者問勝天王般若云一行三昧者遠離思

量過覺觀境淨名云不觀是菩提離諸緣故且生心動念即乖法體何必起行況眞理即是自心何乃將心更觀眞理故此答云宗觀行者意在絕觀何者且多生染習觸境生心若不修觀行則情計紛然愛憎交起如何遠離思量如何離諸緣等縱令強抑妄心直得念想不起亦是增長無明豈得定慧平等故須觀一切法如夢如幻本來空寂方悟能觀亦空自然能所兩忘心境俱泯泯然無寄行起解絕疏寂用對者問既能觀亦泯即一切皆絕利益有何勝矣豈不以虛設功夫都無所護耶答起大神用是勝益也問

何以都泯功能却得神用自在答如塵盡鏡明鏡無心而無像不現離幻卽覺覺無心而無所不應理例昭然法爾如是疏此五下相由之意易如可詳而說之第八修證門文二一正明本義四一躡前標後初二句躡前七門七門皆論佛之言教教詮於義約教解義但是聞慧之境設依義觀察思唯亦唯思慧之境皆未是忘緣寂照若上上根智卽言忘言卽相忘相此不復論今為中下之流須開忘機寂志之方便發慧契證之玄門故自古西域東夏承上已來有斯宗也下二句標後言忘詮等者意如上釋詮量揀擇

之謂也。詮即能詮之教。忘者。即周易略例中。將言顯象得象忘言。以象顯意得意忘象。如以筌罤取魚兎等。序中已釋 復有其門者。不必事須攀緣經論。自有默傳心印之門也。疏故以下。二正敘修證三。二 敘宗師以心傳心者。是達磨大師之言也。因可和尚諮問此法有何文字教典習學。大師答云。我法以心傳心。不立文字。謂雖因師說。而不以文句為道。須忘詮得意得意即是傳心。歷代不絕者。乃至今日也。此上二句。由且是以法標舉。疏自佛囑下。從此始是正敘也。付法藏經中說。佛化緣將畢。垂當滅度。告大弟子摩訶迦

葉汝今當知我於無量阿僧祇劫為眾生故勤修苦行一心專求無上勝法如我昔願今已滿足今者將般涅槃以此深法用囑累汝汝當於後敬順我意廣宣流布無令斷絕迦葉白言善哉受教我當如是奉持正法使未來世等蒙饒益惟願世尊不以為慮是故如來滅度之後摩訶迦葉大宣正教結集法藏化諸眾生其所度脫永不退轉云云即迦葉當第一故云佛囑迦葉也然禪經序又云此是阿難曲承音詔遇非其人則幽關莫闢罕窺其庭若能得意忘言則途中授與據此則佛囑阿難又智論說阿泥樓豆語阿難言世尊首付汝法汝今愁悶失所付事又佛般涅槃時迦葉不在亦合是阿難今此經及傳記述法眼相付皆以迦葉為初祖者應是先受佛

密付囑然往山中後佛臨涅槃再囑阿難令遇迦葉嘗佛法主及令阿難同結集法藏故或云迦葉或云阿難矣疏展轉于今者從迦葉已下西域二十八祖此方七祖相承傳法不絕謂迦葉臨欲入鷄足山以最勝法付囑阿難為第二阿難臨滅付商那何修為第三優波毱多第四度人無量石室籌滿時號無相好佛自此已前所傳之法皆具禪法律三藏自此已後律教別行橫分五部傳法之者雖傳禪門及經論乃至二十三代師子尊者提多迦第五彌遮迦第六多聞博達有大辯才佛陀難提第七伏陀密多第八德力甚深智慧廣大國王信邪躬持赤幡請諸論主論義論主皆屈王自論亦屈遂改邪心脇尊者第九胎中六十年生即髮白厭世出家勤苦修道未曾以脇至席而臥善說法化生富那耶奢第十智慧深邃多聞博達化度無量說諸法空馬鳴慢心誓斷舌以

難。耶奢耶奢立二諦義。鳴即歸投。

馬鳴菩薩第十一。作妙伎樂降諸伎人。於樂音中。演說諸法苦空無我。貴賤出家。時遇外國兵圍。索九億金錢。王以馬鳴與之。方退。化度無量。造甘蔗論十萬偈。又造起信等論。善能開誘。

毘羅尊者第十二。造無我論。足一百偈。此論至處無不摧魔。

龍樹菩薩第十三。豪貴家生。通四圍陀天地圖讖。因與三友作妖術。敗出家。誦盡閻浮經論。自謂爲一切智人。大龍愍之。接入海宮。悟已還出。化國王婆羅門外道無數。造論數十部。入室閉戶經日。弟子破戶看之。已蟬蛻而去也。

迦那提婆第十四。智摧異學。博識辯才。振名天下。出左眼與神。誓求發言得人信受。化邪見王。及邪黨。皆令出家。以免斬頭之誓。外道弟子由恨。後破其腹而終。

羅睺羅第十五。

僧伽難提第十六。付法訖。至一樹下。手攀樹技而滅。諸羅漢欲移屍。屍不得。以諸象力挽之不動。遂就樹下焚之。身盡。樹更蓊鬱。

僧伽那舍第十七。鳩摩羅馱第十八。闍夜多第十九。婆伽盤陀

第二十。通達一切修多羅義。分別宣說。廣化眾生。今疑此是天親。未敢爲定。摩拏羅第二十一。鶴勒那夜遮第二十二。師子尊者第二十三。遊化至罽賓國。國王邪見。壞寺殺僧。尊者付法已。告眾令散。後王問空義。斬頭無血。香乳流出。自此已後傳法者。唯傳心地。應緣惡王之難矣。舍那婆斯多第二十四。優波掘第二十五。婆須密第二十六。僧伽羅叉第二十七。菩提達磨第二十八。是南天國王第三子。少小出家。依師下悟如來禪。三乘三藏。無不曉達。然志在妙理。冥心虛寂。於南天大作佛事。觀此土有大乘種。又作是念。東震旦國。佛記後五百歲。般若智燈。運光於彼。遂囑弟子不若密多羅住天竺傳法不絕。自身遂來漢國也。達磨至此方當第一。初至梁朝。機緣未合。過至魏朝。遇慧可斷臂授法。并一領袈裟。以充印信。定其宗旨。語可曰。漢地得人聖位者。與金剛楞伽相應。又曰。我法至六代後。命如懸絲。大師門下。又傍出道育及尼總持。慧

可第二博學經史高節至道鄴都化導三十年遭難非命年一百七僧璨第三付法了佯狂託疾後於皖山齋場樹下立而終焉道信第四長坐脇不著席勅追不入傍出牛頭一宗乃至徑山弘忍第五少小事師後居馮墓山廣開敎法學徒千萬時號東山法門於中久在左右見解明利者即荆州神秀潞州法如襄州通資州智詵越州義方華州慧藏蘄州顯揚州覺嵩山老安等十人大師記云各堪爲一方師後有嶺南盧行者年二十二來大師門下令爲衆舂米八箇月因呈偈了性遂付衣鉢命歸嶺南傳法自此便有南北二宗也惠能第六歸嶺南十七年後方始出家印宗法師請開禪法神龍元年勅請不入神會第七頂異凡相骨氣殊衆聰辯難測先事北宗秀三年因秀奉勅追入遂往曹溪門下答無住爲本見即是性杖試諸難夜與審問兩心旣契師資道合後又北遊廣其聞見上都受戒景龍年中卻歸曹溪曹溪知其純熟遂密授語緣達磨懸記六代後命如懸絲遂不令法衣出山和尙行門增上苦行供養密添衆瓶斫水濟衆負薪擔水神轉巨石然

燈殿光誦經神衛律窮五部禪感紫雲因洛陽詰北宗傳衣之由乃滑臺演兩宗眞僞便有難起開法不得然能大師滅後二十年中曹溪頓旨沈廢於荆吳嵩嶽漸門熾盛於秦洛普寂禪師謬稱七祖二京法主三帝門師朝臣歸崇勑使監衛雄雄若是誰敢當衝嶺南宗途甘從毀滅法信衣服數被潛謀傳受碑文兩遭磨換荷澤親承付囑詎敢因循直入東都面抗北宗龍鱗虎尾殉命亡軀俠客縣官三度幾死商旅縗服百種艱難達磨懸絲之記驗於此矣因洪上祈瑞感炭上生芝之草士庶咸覩遂令建立無退屈心又因南陽答王趙二公三車義名漸聞於名賢天寶四載兵部侍郎宋鼎請入東都然正道易申謬理難固於是曹溪了義大播於洛陽荷澤頓門派流於天下然北宗門下勢力連天天寶十二載被譖聚眾勑黜式陽又移武當郡至十三載恩命量移襄州至七月又移荆州開元寺皆北宗所致也然彼宗主必無此心蓋是門下凡愚競於彼我也至乾元元年四月後頻告門人令數問法再三深歎無爲一法五月十三日中夜示滅年七十有五二年遷厝於東京龍門置塔寶應二年勑於塔所置寶應寺大曆五年勑賜

祖堂。頒號眞宗般若傳法之堂。七年勑賜塔頒號般若大師之塔。眞元十二年。勑皇太子集諸禪德楷定禪門宗旨。遂立神會禪師爲第七祖。內神龍寺。勑賜碑記現在。又御製七祖讚文。現行於世。緣第七代是中興之主。故具敘之。從第七代後。不局一人。法宗既立。普令霑洽。初且局者。順世規矩。世諦之法。多止於七。經教亦然。如此方七代先亡。或令持念一七二七。乃至多七。請僧之數。亡人齋數。每事皆七。乃至祖有七佛。國有七廟之類也。儀式既成。故各令流布。疏燈燈者。維摩詰言。我法名無盡燈。譬如一燈。然百千燈。暝者皆明。明終不盡。且如第七祖門下。傳法二十二人。且敘一枝者。磁州法觀寺智如和尚。俗姓王。磁州門下成都

府聖壽寺。唯忠和尚。俗姓張。亦號南印。聖壽門下。遂州大雲寺道圓和尚。俗姓程。長慶二年。成都道俗。迎歸聖壽寺。紹繼先師大昌法化。如今現在。當代法主。兩川歸心。疏然所下。二敘法要。謂已列能傳之人。今正敘所傳之法也。文二。初總標如文。疏無定下。二別釋二。初釋定慧一對。然定慧正是所悟修之道頓漸是修之儀式。所修之道有正有助。定慧是正道。餘萬行皆是助道。助定慧故。故華嚴云。譬如有力王率土咸戴仰。定慧亦如是。菩薩所依賴。諸教非一。悟修是解行。頓漸通於悟修。無定已下。明互闕之失。謂無定

之慧慧是狂慧如風中燈如搖動水無慧之定定是愚定如悶絕無心如枯杌無識又偏修定增長無明偏修慧增長邪見故涅槃云聲聞定力多故不見佛性菩薩慧力多故見不了了此二雙運下等學之益亦如涅槃說也兩足尊者福智圓滿定是福體慧爲智本故也止觀者天台有大止觀十卷小止觀二卷二卷者序云止乃伏結之初門觀是斷惑之正要止是長義心識之善資觀是照察神解之妙術止是神定之勝因由此萬緣故心定也觀是智慧之由籍由觀察諸法故慧力成就疏其頓下二釋餘兩對初一句標然悟與修皆通頓

漸。又悟有解悟證悟修悟修有隨相離相。謂初因解悟依悟修行。行滿功圓卽得證悟此爲眞正。若各隨根悟。及諸師友方便施設先後無定疏有八對下當配之。疏頓悟漸修爲解悟者初對也。如慧日對出霜露之惑漸銷。又如孩子初生六根四肢百節頓具。喻性上恆沙功德也。乳哺飲食養育漸漸成長出身入仕。喻萬行資莊報化圓滿也。此悟在初。故屬解悟。悟後之修卽具隨相離相理事雙修。若未悟而修卽著相。故功行圓滿必有證悟卽屬後對。疏漸修頓悟下後三對證悟也。初言漸修頓悟者此有二意。一者卽前悟解之漸修修極故證。二則從初便

漸修。如諸聲聞等因四十年前漸修三乘教行。故靈山會中。聞法華經疑網頓斷。心安如海授記成佛。如人伐木千斧萬斧漸斫。倒即一樹頓倒。又如從邊遠之境入於京都。數月步步漸行。入大城門之日。一時頓到。故天台大師數年修鍊百日加功用行。忽然證得法華三昧旋陀羅尼門。於一切法悉皆通達。即其事也。北宗漸教意見如此。然多入二乘之境難得圓證。故疏。頓修漸悟者。雖聞圓教。信頓圓法。根性遲鈍。不得頓悟。雖不頓悟。而樂欲情殷。深崇頓理。頓發大心。頓絕諸緣。頓伏煩惱。由此加行。漸漸得悟。悟即是

證。不唯會解。如人磨鏡。一時徧磨。一面。終不從一分一寸致功。然塵埃則漸漸而去。漸淨明相則漸漸而顯漸照又如學射。初把弓矢。便註意在的。喻法無上菩提心也。不故作親疎遠近節級。不先發十信次十住等也。然不免經千百日。射億萬箭。方漸漸親近。乃至百發百中。疏漸修漸悟者。謂信本性圓滿。而猶計有業惑障覆。故勤拂磨鏡塵漸悟心性。如注所引喻也。足履喻修行。所鑒喻證悟也。若對下頓斷煩惱斬絲之喻。此如斬竹節節不同也。疏竝為證悟者。總結上三對也。疏若頓悟頓修下。三對悟修皆頓。但以或互先後。或同時。故成解證之異。初標頓悟頓修。以斬染

綟縧爲喻者。斬如頓悟煩惱本無卽名爲斷。如一綟之縧不勝一劒而頓斷故。此是荷澤所舉之喻。染如頓修頓稱性上恆沙功德念念無間而修。如染一綟之縧千條萬條一時成色。故淸凉大師心要云。心心作佛無一心而非佛心。處處道成無一塵而非佛國。又行願疏云。行卽頓修位分因果。皆是頓修之義。疏謂先悟後修等者。初對也。如注所釋謂由頓了身心塵境皆空故不著諸相不證心性。心性本不動故。由有頓了恆沙功德皆備。故念念與之相應名爲合道由悟於先故當解也。疏先修悟後等者。次對也。謂由頓絕諸緣

等。云如上所引故得心地豁開。以根欲勝故。不同前頓修漸悟也。注以修如服藥者。一服頓瘥良藥也。悟如病除者。忽然得汗四肢百節。一時輕涼也。不取漸漸平復之意。以悟在後。故當於證。然此證解。亦無二相。疏修悟一時通解證者。後對也。謂以無相爲修。分明爲悟。悟卽慧也。用也。修卽定也。體也。荷澤云。卽體而用自知等。注中取意。引心要也。具云。無心於忘照。則萬累都捐。任運以寂知。則衆行爰起。今但各取上句。故一悟一修。心要又云。一念不生。前後際斷。卽頓修也。照體獨立。物我皆如。卽頓悟也。荷澤云。一切善惡都不思量。言

下自絶念想。也修正無念想。心已自知。也悟疏卽通解證
者此有二意。一者如上釋云。證解亦無二相。故二皆
通謂卽證卽解。卽解卽證。二者或是證。或是解謂頓
了頓息。卽爲解悟。頓盡頓覺。卽爲證悟。如大夢覺。覺
名頓覺。夢必頓盡故。如佛地論說。下當具釋也。疏若本具下第八
一對也。結云通解證也。亦含二意。如次上說。初義可
知。後義應釋。約解釋者。但取無漏本覺爲悟。不加覺
了之心。但取性上功德爲行。不待息心爲行。注中飲
字得字。皆喻與之相應。約證釋者。卽始覺合本之時。
無別始覺之異。故華嚴宗說。新成舊佛。舊佛新成。成

時但是本本之眞不見新新之相。悟修皆爾。故華嚴說成佛時必與一切衆生同體俱成。又云。成與不成無差別者。正由不取新成之虛相也。疏此圓下三會此經也。文有標釋。釋中但檢敘起因緣門中及下銷文處取相應之義敘之。今亦不能重述。然此中言證但取觀行相應之時現量所見即名爲證。不必聖果。疏此等下三通妨難。謂有難云。前權實對辯已廣明頓漸等教。何得今又重說。故爲此通也。疏苟得下四結勸修。言皆成定慧者。謂定慧有有作無作自性三種不同。故頓與漸皆相當也。故荷澤說三種三學有

作三者。約諸惡不作等云。無作三者。忘心不起是戒。無貪瞋惱嫉等也。本無忘心是定。無思覺等。知心無念是慧。不落無記空也。自性三者。謂空寂照。如次配之。空是離四相。絕百非之義。故配戒也。餘二可知。言忘想者。無定之慧也。言無配者。無慧之定也。此但是冥冥無所揀擇而為無記。不唯揀於善惡說無記也。言審而修之者。此門意在於行。不圖知解而已。故勸云修之。不云學之。此第八門多依清涼大師奉勑所製華嚴疏懸談十門中。修證淺深門。及諸宗禪門。諸經禪要而敘之。

圓覺經略疏之鈔卷第八

圓覺經畧疏之鈔卷第九

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

九通釋名題疏二。初正釋經題。言通釋者以題目包含一部之文。故云通也。文三。疏上五下一配屬法義。言法義者。凡欲解了經論。先須明識法義。依法解義。義即分明。以義照法。法即顯著。今時聽學之人。但求文義。不尋法體。亦不原此義是何法上之義。若禪學者但欲認取一法。認得即休。更不推斥諸佛本末之說。菩薩性相之釋。故今具與配之。故論中欲顯大乘深隱性相道理。先開此二。論云摩訶衍者總有二種。

一者法。二者義。法指一心。義開三大。正同此也。論云。所言法者。謂衆生心。此是如來藏心也。即圓覺在纏之名。然諸佛菩薩所說大乘一切差別義理。皆約本心說之。不曾有本心外別說一法。故論云。依於此心顯示摩訶衍義。心即衆生心也。聖人既依此心顯之。我等即依於此心求之。不應文字語言中求也。今經題十一字中有兩重法義。如文配之。疏圓覺是法者。正宗之初。佛自標本唯立圓覺。文云。無上法王。有大陁羅尼門。名爲圓覺。流出一切等。中間處處牒文云。如來因地修圓覺者。又云。聞此圓覺。云何修行。又云。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。如此文例有三前起後標結指陳。一一只言圓覺。更不言大方廣也。五十節。疏云大方廣是義者。是起信中體相用三大也。

如下所釋疏下六字下配能詮中法義也於六字中上五字緣是此對諸經歎此經殊勝結為題目故總屬能詮句攝屬於義用意言此圓覺一部經是修多羅藏中了義之經也經之一字正目此一部名句文字故配於法即教法也疏經有下二標廣存略言五名者標廣也流通分中文云此經名大方廣圓覺亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏自性差別義如下釋疏首題唯二者存略也宗本即圓覺是法體用即大方廣是義故云法義之玄玄者大也綱綱者網之所依尚書云若網在綱有條而不紊紊者亂也詮是

修多羅即言也。旨及功能是了義即象也了義之言揀勝於經故。詮是至明義鏡者可辨姸媸好惡喩此經能楷定邪正。大小權實疏事周下雙結廣略之意。疏大等下三隨文解釋二。一釋所詮五字三。初三字二字對二。一釋三大二。初總標謂大是圓覺體性方是圓覺德相廣是圓覺業用故言三大疏大者下二牒釋三。一釋大字。疏揀小之大者百法論題云大乘百法明門論彼疏釋云大以揀小爲義乘以運載得名故今云爾。疏先於諸法者儒道二敎所說人畜草木萬物以天地爲先。天地又以混沌一氣最爲其先

故立元始之號又老子云有物混成先天地生意云天地人畜萬物皆從混沌而有今正教所明則天地人畜是別業所感所感能感皆從自己妄識之所變起則以妄識爲先妄識由迷圓覺眞心故有則以圓覺爲先故下經云種種幻化皆是圓覺妙心至於虛空亦從識變當知唯有圓覺是最先之義故云先於諸法也若約本末無礙眞妄融通則無先無後今就迷眞起妄依本起末之義故云先於諸法也是義勢之先後非時候之先後也由是最先故稱大也如人最長以生在先故稱爲大不約身量說大小也疏涅

槃經云者引經證常義是大義也常者即竪窮初際也即彼經第三名字功德品佛告迦葉是經名為大般涅槃上語亦義云云乃至所言大者名之為常如八大河悉歸大海云云今但取其大字約體不變故名為常以性自有非造成故故生公疏云若尋其趣乃是我始會之非照今有照不在今即是莫先為大既云大矣所以稱常疏橫者此約分量以說大也疏涅槃又云者即彼經第五如來性品云佛告迦葉所言大者其性廣博猶如虛空復是別義謂第二十三又云譬如虛空者喻眞解脫眞解脫者即是涅槃疏方者

下二釋方字文顯疏廣者下三釋廣字言本有過塵沙等者卽論云從本已來性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光明義故云云乃至具有過恆沙等妄染之義對此義故心性無動則有過恆沙等諸淨功德相義示現一一翻對故染淨皆過恆沙釋曰今改云塵沙者一則避於國諱二則展轉更多謂抹世界爲塵一塵爲一德用故云多也沙則恆河中所有沙數疏云潛興密應者以凡夫位中此妙用亦非斷無但凡夫日用而不知故云潛密故論云能生一切世間出世間善因果故不善違眞是所治故非其用也問若爾應離於眞答以迷眞故不得離眞以違眞故非用

也。既亦生世善則凡非無也。故華嚴說菩薩及一切衆生心中念念常有佛成正覺。疏無有休息窮盡者通論用無窮盡不揀凡聖但取性上本有此德如就聖位如涅槃經說大般涅槃能建大義芥納須彌乃至結云善男子。菩薩摩訶薩住大涅槃。則能示現種種無量神通變化是故名曰大般涅槃。問華嚴題亦云大方廣與此同異。答配屬三大則同釋義隨宗則異。華嚴疏釋大云一切相用皆同眞性而常徧故持則雙持性相具一玄門軌則一切諸法一一皆能生解。故藏和尙於一塵中說百門義述成兩卷。廣則能

包能徧相卽相入重重無盡一一對此同異可知疏圓覺者下二釋法體六初標定於中初一句正標次若不下爲顯指體則知向來只說圓覺廣大軌持等也疏圓者下二正釋具如前釋序中彌滿清淨等文也疏故論下三引證證覺照無諸分別之義疏釋曰下四顯位顯離念之言不待聖位疏故知下五釋成如文疏下文下六證成其義不異序中所說然此圓覺於諸經中隨宗名別涅槃經但約凡夫身中本有此性悟之修之決定成佛故名佛性法華經約稱讚唯此一法運載衆生至於寶所餘乘不能餘法皆劣

故名一乘妙法淨名但約住此性者神變難量非口可議非心可思故名不可思議解脫金剛但約此性顯發能破煩惱故名般若餘類可知皆圓覺門中差別之義良由未決定的顯無明本無衆生本佛故雖神用繁廣勝德無邊不得標題直名圓覺禪門離念無念亦是此中拂迹遮過之意然以心傳心密意指授非今簡牘所論且約形言對此辨矣疏或唯下二四字一字對二初總標法義言唯覺是法者且如世虛空亦能圓滿唯有靈覺世無與比故唯此是法故經中或但云覺徧十方界又云依幻說覺亦名爲幻

若說有覺猶未離幻。說無覺者。亦復如是。又云。一切覺故。又云皆是覺隨順。又云非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故。又云證覺般涅槃。又云是則名爲淨覺隨順。又三觀皆云以淨覺心。如是等文非一。不定言圓。唯覺一字不改故知是法。況圓字是義。下釋昭然疏意言下。二舉法釋義。初四字舉法。餘皆釋義也文中作三重相對。釋此四字。文三。一間隔對。謂廣大者一與三對。方圓者二與四對。故云間隔。間隔釋者。爲取體用爲一對義理爲一對也。理是楷定之宗源。宜云方正。義是詮釋之所以。宜云圓滿。故便取爲

對也。疏亦可下二相次對。謂束四字但爲體用一對也。疏又上下三總別對。言三字別者是體相用三大義也。意明已下挾法義以彰總別意云。覺是能具三大是所具。三大備足是爲圓矣。疏是則下三總歎而結可知。疏後能下二釋能詮六字三二配屬云總指諸經者即三藏中一修多羅藏也。意云此圓覺是修多羅藏中了義之經。非於二藏中而歎也。引文云眼目者釋成題中了義也。眼目是開決顯照分明之義故。疏修多下二正釋三。初釋三字。此義具在前第三藏攝門中解釋竟。要更重說即檢敘之。疏了義下二

釋二字二。初直銷文決擇等者。順釋。非覆等者。反釋。謂決擇說故非覆相說。若但說生滅因緣。是覆眞空實相。但說無我。是覆眞我之相。但說一切皆空。卽名至道。是覆靈覺本智之相。反性上恆沙德相。故非決了。反此故名了義也。究竟說故非密意說。佛說無我。本意密顯眞我。說諸因緣生法。密顯恆沙性德。說一切皆空。密顯眞如本覺。爲恐隨言生著。且泯息其念。故非究竟也。顯了說故非合隱說。佛所說權教。一一皆含眞實究竟之法。但未顯言。故云隱也。今顯圓滿淸淨覺性。故云顯了也。疏然諸下。二釋行相二。一徵起。如文。疏淸涼下。二正釋二。一約師釋二。一指教就理。俱爲了義。佛意及圓器皆稱理。故俱了也。順宗者在東宮時。勅使蘇明俊。至淸涼山。問和尙諸經了義。和尙製述。以牋引而答之。約十餘紙。今撮機

要而引用矣疏本爲一事者則法華經意爲開示悟入故出現於世如懸談敎起因緣中說疏今約下二對機開敎有了不了於中二初標定謂淨名等四依中之一也餘三依者謂依義不依語依智不依識依法不依人疏不了下二判敎二初約大小判疏大乘下二約權實判皆如懸談權實對辨中廣說正在西域兩種三時敎中及性相十別中一極者會三時歸之一也玄是法鑪是喩智是法海是喩羣象萬流皆含法喩謂玄妙之理鎔融森羅萬象染淨事法而爲一味之法如以炎鑪鑄冶千萬金之器像而爲一味之金又總攝無量流

類差別之智但是一實相智如攝百川萬流為一大海餘皆可見疏文大寶下二約教釋據所引經文中初佛且徵起後自牒釋牒釋中了不了相對明之有其四對然每對中不了行相多與大小乘法相宗中相應了義卽與法性宗終教及頓教相應今且指出此經符合佛判了義之語證成題目兼對揀不了義教可審詳而說之第一對中言世俗者卽小乘一藏唯說俗諦雖云四眞諦望於眞如還成世俗法相一宗經論亦多說世俗少說勝義卽明是不了義也言說勝義者據唯識疏四重二諦總有八諦初一諦唯

俗不眞最後一諦唯眞不俗所謂勝義勝義卽是圓覺下文云圓覺流出一切淸淨眞如涅槃故所流出者亦是安立眞如對此還成世俗第二對中說業煩惱者此等亦是相教廣明相教中說眞性處百分無一從多而說屬不了義云說煩惱業盡者亦與此經相應此經云永斷無明又云此無明者非實有體又云知是空華卽無輪轉亦無身心受彼生死是煩惱業盡之義第三對中云說猒離等者正是二乘宗也法相宗中於斷章證眞轉識成智亦是此流類也言生滅無二此經說涅槃及種種幻化皆生覺心卽二

法同源正是無二義也又云生死涅槃如夢及不猒生死不愛涅槃等皆同此矣第四對中言種種文句差別者即法相宗漏無漏爲無爲一切定別是也云甚深難見難覺者由差別即無差別故難見也此經云有思惟心測度圓覺如取螢火燒須彌山終不能著即是難見難覺之義故疏結判云皆圓覺相當也是佛自揀故不應疑疏經者下三釋經字言如上釋者藏攝中釋也疏問修下三通妨二一正通問意可知答云對總歎別者總者指一修多羅藏別即經經各殊今別歎此一部是修多羅藏中了義之經如歎

勝人云是人中人或讚佛云天中天等也疏亦如下二舉例可知二別明翻譯中疏云覺救者此三藏以悲智爲名也覺謂覺悟救謂救迷又覺者覺法救者救世起信歸敬偈謂佛云救世者謂覺悟眞法救世羣迷故名覺救疏北印度者天竺國有五印度四方及中此是北也印度罽賓皆未詳唐語白馬寺者後漢明帝時梵僧摩騰竺法蘭等將白馬駝經到洛都帝令造寺報白馬恩此則天下寺之祖禰也在舊洛城東去今洛城二十里余亦曾到騰蘭白馬梵經初到元由廣如別卷疏一部者目錄云二十八紙或一卷或兩卷不

載年月者目錄云此經近出不委何年且弘道爲懷務甄詐妄但眞詮不謬豈假具知年月耶上皆本文評曰余謂但云不載年月卽得何必加此此數言故疏中云不載年月疏龍集者有釋云高宗大帝當其年飛龍以王天下此說恐謬曾見有處說長壽年是則天之代然今亦未委其指的也待更尋檢疏具如別錄者不知是何圖錄悉待尋勘有釋云證義大德是京兆皇甫氏范氏沙門復禮懷素又指度語筆授等何得半在此傳半在彼圖乍可不知不得妄生異說堅志法師疏說譯主年月並與藏海疏同唯云天竺三藏

羯濕彌羅爲異耳。余又於豐德寺雜經中見一本圓覺經年多蟲食多已破爛經末後兩三紙纔可識辨。後云貞觀二十年歲次丁未七月乙酉朔十五日己亥。在潭州寶雲道場譯了。翻語沙門羅睺曇捷。執筆弟子姜遁恪。證義大德智晞法総慧全。寶證道義。然未詳虛實。或恐前已曾譯但緣不得奏聞。故滯於南方不入北中藏內。不然者即是詐謬也。十別解文義中疏二。一此下。下科判二。初總科一經。然三分之義不異常談。疏序中下。二牒釋序分二。初合明二序。然諸經中多具二序。謂證信序。亦云通序。諸經通故。發起序。亦云別序。

諸經各別故。如淨名寶蓋。法華毫光之類。今此經文合而不分。故云便是也。謂佛入下。顯具二序行相。疏然證下。二別明證信。言阿難請問者。智論第二云。佛涅槃時。於拘夷那竭國。娑羅雙樹林中。北首而臥。一心欲入涅槃。阿難親愛未除。未離欲故。心沒憂海。不能自出。爾時長老阿泥樓豆語阿難言。汝是守佛法藏人。不應如凡人自沒憂海。一切有爲法。是無常相。汝莫愁悶。又佛首付汝法。汝今愁悶。失所付事。故當問佛。佛涅槃後。我等依何修道。以誰爲師。惡口車匿。云何共住。一切經首。當安何語。如是種種未來之事。應當

問佛。阿難聞是事已，心悶少醒，得念道力，以是問佛。佛告阿難，取意撮略說之。我滅度後，汝等當依四念處住。觀身不淨，觀受是苦，觀心無常，觀法無我。以戒爲師，默擯惡性比丘。結集經教，最初皆云，如是我聞。一時佛在某國城山林，與若干衆等。故云佛令置之。若要廣釋，即檢大鈔疏。亦爲斷疑下，明佛置立此言之意也。意有三焉。一斷疑者，爲結集時，阿難升座，欲宣法藏，忽然相好如佛，衆起三疑。一疑佛重起說法，二疑他方佛來，三疑阿難轉身成佛。纔唱如是我聞等言，三疑頓斷。既云從佛聞，即自非佛明矣。眞諦三藏引律云爾。此通如是我聞也。二息諍故，智論

云。若不推從佛聞。言自製作。即諍論起。故今廢我從聞。聞從佛來。故經傳歷代。妙軌不輟。（此局我聞）三異邪故。外道經初。皆立阿憂為吉。（此局如是）疏然雖下。二銷文。謂前釋二序。義通諸經。今云銷文者。唯釋當經。三分之中。今初序分。文二。初敘意分科。言今隨文便等者。據六成就合為六段。緣初四成就。經文太少。不成全句。不可分為四唱。故均融廣略。總分為三。故云文便也。云成就者。以六緣不具。教則不興。必須具六。方得教起。故云成就。二正釋。經信聞時主中疏四。一釋如是二。二一且兼下。連下合釋二。初直銷文。謂標指此圓覺

道理是我親從佛聞。疏佛地下。二一引論釋義三。初引論。疏釋曰下。二一略釋。疏文纂下。三引纂靈記結成。然集法傳云。阿難有三。一阿難此云歡喜。持聲聞藏。二阿難陀此云喜賢。持獨覺藏。三阿難伽羅此云喜海。持菩薩藏。但是一人。隨德名別。疏離釋下。二離釋本文。初句牒科。餘文二。一約信順合釋二字。引智論者。彼論具云。佛法大海。信爲能入。智爲能度。如是者。卽是信也。若人心中有信淸淨。是人能入佛法。若無信。是人不入佛法。不信者。言是事不如是。是不信相。故信者。言是事如是。是信相也。疏故肇公者。此下肇公但用智論意。非是別理。是以疏言肇公云也。疏信則所下。復於肇上

加云。信爲入法之初基。智爲究竟之玄術。信則所言之理順。順則師資之道成。由信故。所說之法皆可順從。由順故。說聽二途。師資建立者。此一後人傍智論肇公後加也。言則雖多。亦非異理。疏文。聖下。二約法體離釋二字。二。一通約諸經釋。二。一自狹之寬。三。一但約理。此一最局。但約理釋。唯取如故。則劉虬注無量義經云。爾。疏。文。眞下。二兼理事。若取敵對阿憂應如此釋。今當廣之。外道謂阿之言無。憂之言有。萬法雖衆。不出有無。此則斷常之計。今如卽眞空。是卽妙有。既無俗外之眞。故空而非斷。破阿無眞外之俗。故有

而非常。破憂卽對破邪宗。以彰中道。一代時敎。不出於斯。故云如是言。敵對阿憂者。百論外道立阿憂爲吉。智論說梵王昔有七十二字。以訓於世。敎化衆生。後時衆生轉簿。梵王因玆吞噉在口。兩角各有一字。是其阿憂。亦云阿嘔。但梵語輕重耳。疏。又如下。三通敎義。以義中又含於事理。故轉寬也。理者道理。非爲眞如。故是通也。卽生公釋法華經云爾。遠公亦云。說理如理。說事如事。說因如因。說果如果。如法之言是當道理。故曰如是。良以乖法之言。名爲非。故如。如法之言。得稱爲是。此則能詮之敎。稱於理事也。其言雖多。但

當理言耳。不異生公。疏文有下二一合於寬狹釋。此約
所詮理事無二。疏若唯下二一唯就當經釋。謂不異是
相似義。故名如也。方離過非下。則反顯於是義。故名
是也。此雖約當經。然亦大同有無不二爲如。如非有
無爲是矣。於中言唯此因果者還源觀云。非眞流之
行。無以契眞。何有飾眞之行。不從眞起。故不異圓覺
方是離過之因也。果例此知。應隨教門差別。已顯如
是不同。如大鈔說。二一解我聞。疏初句牒章。餘文三。一
通大小乘法相釋。二。一正釋。二。一釋我。四。一約假名
直指。謂淨土所說之經。故結集兼於菩薩。疏云何下。

二以妨難徵起。意云。一切佛教。詮於無我。阿難是入理聖人。那同凡夫而言我聞。疏。我有下。三總列邪正。於中凡夫外道等。如下所辨。三通大小賢聖。四唯明菩薩。又若約本而言。阿難亦通法身我也。亦如下說疏。今是下。四以正揀邪。謂法雖無我。隨世流布假說故。無我法中有眞我。眞我即法身。如涅槃經說。疏。聞謂下二釋聞。然大小乘各有三說。或云唯耳根聞。或云唯耳識聞。或云根識和合方有所聞。廣如大鈔所說。根識俱取。是其正義。故今云耳根發識也。然具四緣八緣。亦如大鈔廣釋。疏。雖因下。二通妨。謂有問言。既是

耳聞何言我聞故爲此通明我爲總該眼耳等諸根故卽佛地論文非邪慢者智論云世間語言有三根本一邪二慢三名字凡夫具三見道學人具於後二聖人唯一謂隨世間但是名字故云非慢心也疏若無下二約空宗等釋等於三教謂始教頓教實教故云等也雖含三教無相宗義强故偏標也謂若但云我旣無我聞亦無聞卽空宗意若云能所雙寂無聞不聞無我不我離念而顯卽頓教意其從緣空故文含兩勢一釋成上二句無我所以二者連下不壞假名卽不聞聞耳爲實教意謂事理無礙故聞與不聞

無二義故故智論云非耳根能聞亦非耳識非意識是聞聲事從多因緣和合得聞不得言一法能聞聲何以故耳根無覺故不應聞聲識亦無色無對無處故亦不應聞聲聲無覺亦無根故不能知聲釋曰此上皆明離此衆緣不能聞也下云爾時耳根不壞等和合能聞今明和合而聞聞則無聞皆實教意若劉公注法華云陰入非主爲我聽受非情曰聞深照緣起悟解法空若斯人也顧命之所因然後傳而無執物我同致釋曰此初亦始教意從深照緣起下卽實教意然皆屬無相宗攝又言不聞聞者卽涅槃第十

九說也。疏若約下三唯約實教釋亦含圓教中意。言以我無我等者含兩經意。一者淨名云。於我無我而不二。是無我義。二者涅槃云。無我法中有眞我是故敬禮無上尊。正當今意。則口順世間。心造眞境是自在我。疏。根境非一異者。以根與境。其爲緣起。因根說境因境說根。互相融卽。故曰非異。兩相歷然。故曰非一。斯爲妙耳。何所不聞。問。阿難是佛得道夜生年滿二十方始出家。年至三十如來方命爲侍者。自二十年前如來所說。阿難不聞。何以經初皆言我聞。答。報恩經說。佛初命阿難爲侍者。阿難請如來重說。金華

經又云。阿難得深三昧自通。涅槃經亦云。阿難多聞士。若在若不在。自然能解了。常與無常義。法華亦云。世尊甚希有。令我念過去。無量諸佛法。如今日所聞。若推本而言。卽阿難是大權菩薩。何所不了。如不思議境界經說。況同文殊結集。何滯迹而疑焉。三辨一時。疏初句牒章。餘文二。一隨相釋。二一正釋。言師資合會者。生公云。機敎一時。謂上言如是。言雖當理。若不會時。亦爲虛唱。今明物機感聖。聖能垂應。凡聖道交。不失良機。故云一時。肇公云。卽法王啟運嘉會之時者。意亦可知。謂開大運演說眞乘。卽嘉善之會也。

疏說聽究竟者先應難云二一會說有多多字句句字有多多刹那如何言一佛地論云此就刹那相續不斷說聽究竟總言一時此中不定約刹那亦不定約四時十二時亦不約成道已後年數時節名爲一時但是聽者根熟感佛爲說說者慈悲應機爲演說聽事訖總言一時由能說者得陀羅尼說一字義一切皆了或能聽者得淨耳意聞一字義一切皆解或說者時少聽者時多或說者時多聽者時少故不定說一念多劫之時節也由於一會聽者之機有利有鈍如來神力或延短念爲長劫或促多劫爲短念亦不

故但約說聽究竟名爲一時更無異義上所釋者多約佛地論也

疏時者下二出體時無定體約色心分位以明故云假也疏如涅槃者具云我於一時在迦尸國我於一時在恆河岸我於一時在尸首林等疏又諸下三通妨又字是連前釋一時義之文勢也諸方下正是通妨謂有難云何不別說四時六時十二時定是何時但云一耶故爲此釋言諸方者豎謂上下橫謂四方言延促者人間五十年四天王一晝夜等言不定者有二意一即指上延促云不定也二謂四洲晝夜不同故云不定謂北洲夜半南洲日午東洲日沒西洲

曰出等。如來說經。破於上界。諸方流通。若說四時等。
卽諸方不偏。故不別說。疏。若約下。二據實釋。然此二
法皆從緣無性。但是一心。故須融泯。然心境通於偏
計。故須泯之。理智唯悟。悟卽不壞能所。故但融之。融
之卽自他不異。故云凡聖如也。本卽本覺。始卽始覺。
始覺合本。無別始本之異。名究竟覺。故云會也。佛說
之時。心心若此。而機感相契亦然。故云一也。淨名楷
疏亦作隨相。就實二釋。隨相大同於前。就實釋云。說
聽雖別。原其本性眞體不殊。一味如如。故名爲一。卽
就此一。以辨其時。故云一時。此乃以說聽不二而爲

一也。四明說主，疏，初句牒章，餘文三。初正釋此文二。
初約涅槃經翻釋。斷德者，佛有三德，法身斷德。由斷煩惱方顯出故。報身智德。轉識成智，乃名正覺故。化身恩德。多劫化身利他，行滿方能現化，所化緣熟，方感佛身故。言法報不分者，諸處以遮那為法身，
以舍那為報身。若華嚴宗祖相承，古德翻譯，即遮那舍那，但梵音小異。此翻為光明徧照，或為廣大生息。是理智不分之眞身也。此經是淨土說，故化主是眞身。是以經云，婆伽婆也。疏，故佛下，二引佛地經例證，謂彼經亦淨土說，故彼論所說化主，亦云次顯說佛。異餘大師。異餘經所說佛。故說世尊殊勝功德，云簿伽梵釋

曰。婆伽婆。但梵音之小異。具足六義。已在序中釋了。最淸淨等四句。是眞身殊勝功德。盡虛空者。橫也。窮未來者。豎也。疏。若約諸下。二會餘經。二。初標擧翻譯。釋中言心體離念等者。通釋覺者之義。此是起信論文。謂由心離念。方能覺了性相。覺了性相之者。是爲覺者。凡夫雖有心體。只緣忘念。不得名覺者。故彼論又云。一切衆生。不名爲覺。以從無始已來。念念相續。未曾離念故。疏。覺具三義下。別釋覺者之義。若以常途所釋。但云自覺。揀異凡夫。覺他。異二乘。覺滿。異菩薩。更不委明行相。今釋云自覺者。覺知自心本無生

滅。早以異於二乘、及權敎菩薩。覺他者覺一切法無不是如。覺一切衆生皆同是佛。覺滿者覺自他無異。理事無礙。心境交徹。一一徧滿法界。如下文云。一切障礙即究竟覺等。疏若約下二。廣顯行相二。初約論顯。即彼論第一云。謂具一切智根本一切種智後得離煩惱障及所知障於一切法眞諦一切種相俗諦能自開覺。亦能開覺一切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛。釋曰。十義者。能斷二智所斷二障所覺二諦所得二利結二覺相。是爲十也。配文可知。若各就當類說者。謂以一切智斷煩惱障。證眞諦。名自覺。如夢覺也。以種智斷所知

障詮俗諦能覺他如蓮華開也疏若依下二約經顯十佛者離世間品列也成正覺佛者果位妄盡智願故顯佛者願力周法界轉法輪度眾生故業報佛者萬行功圓相好福德具足故住持佛者自受用身安住自受用土盡未來際而不失故涅槃佛者生死永寂故法界佛者若心若境若性若相無非佛故心佛者萬法雖眾不出一心唯心知覺故三昧佛者雖心境皆佛妄想取著即乖正覺唯平等持心方相應故本性佛者將心息妄亦乖本性性本自寂性本自知方名眞佛故隨樂佛者如理觀察隨心所見無非是

佛故、初三及十局於果位。餘該凡聖。於中八揀散心。九揀虛妄。六七俱攝也。疏若出下。三總出體。若心若境。若聖若凡。攝歸圓覺。故總爲諸門佛義之體也。經說處依眞。疏二說下。初句牒章。餘文二。初通疑難。二初總標宗意。以釋科文。華嚴亦云普賢身相如虛空。依眞而住非國土。疏然諸下。二引經論顯淨土說經行相。大疏於此先通疑難。今但潛通伏難。而無難辭。大疏難曰。外道言教。首建阿憂。孔老徧章。不標處所。佛經異此。故必以序分、爲初。彰說處則山城有依。明說人則主伴無雜。六種成就。千代楷模。邪正區分。實由斯矣。今云入光明藏三昧正受。

現諸淨土。與諸菩薩同入等者。但是眞智所造之境。非化身形相之依。旣不言佛在何山城國邑。則說經主處文不顯彰。幸爲釋通。與無所惑。答曰。夫三身一體。四土一性。聖言三四者。立教有權實。對機有隱顯。劣機隱淨說穢。勝機隱穢說淨。若揀邪教定釋宗。則唯標變化身土。說大小乘法相。大乘破相及顯性等經。若除細惑彰妙境。則直顯受用自他。圓覺密嚴之類。十有餘本。然此了教委窮識智之體。備搜性相之源。深究無明之根。圓彰無漏之界。經宗旣詮實境。教主須明眞佛。故受用身居受用土。爲諸大士。說圓覺經。餘文大同今疏。文二。初句列十本淨土經以

為類例意恐愚者疑此經云此經既無人間說處經從何來憑何傳持故引同例通之謂若以不標人間之處便疑則此下所引之經總應疑也以皆無人間說處故同是淨土說故文二初且總列九經名題今隨所列便指其文深密解脫經序品第一（總五卷）如是我聞一時婆伽婆住法界殿如來境界處眾寶赫炎一切莊嚴第一之處遍至無量諸世界處放大光明普照之處（卽大光明藏也）又有重譯之本題云解深密經序品第一（亦五卷）如是我聞一時薄伽梵（此是同本重譯卽知薄伽婆伽義無二也）住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無

邊世界無量方所。妙飾間列。周圓無際。其量難測。超過三界所行之處。法集經。八卷 如是我聞。一時婆伽婆在虛空界法界。無差別住處。不二隨順。普皆嚴潔清淨無垢。諸佛如來福智莊嚴。一切如來光嚴住持。如意所化。超於三界有爲數行過一切譬喻。不可思議。乃至與菩薩摩訶薩衆。皆悉清淨得無常三昧境界。與諸菩薩平等法會。稱讚大乘功德經。一卷 如是我聞。一時薄伽梵住法界藏諸佛所行大功德殿。大乘密嚴經會品第一。三卷 如是我聞。一時佛住出過欲色無色無想一切法自在無礙神足力通密嚴之國。神通大光明藏。非諸外道二乘行處。與

諸隣極修觀行者。十億佛土微塵數菩薩摩訶薩俱皆超三界心識意境智意生身轉於所依成就如幻首楞嚴法雲三昧處（皆入三昧）乃至爾時如來應正等覺從證自智境現法樂住神通辯才現眾色像三昧而起。出虹電光妙莊嚴殿與諸菩薩入於無垢月藏殿中。升密嚴道場師子之座。諸菩薩眾亦皆隨坐（云云即是）於不二境現諸淨土。此密嚴中諸佛菩薩并餘國土來此會者皆如涅槃虛空及非擇滅（同住如來平等法會）乃至去來今佛一切悉等為一切法身。一切諸佛行皆平等（一切如來光嚴）住持神通之力。無所罣礙慧體究竟無相法度無極遊

於法界。無有二行。不二隨順。諸菩薩等猶如塵數。一切悉是一生補處。各各在於異佛世界。志願無極。奉諸慧行。各各入於無所破壞平等法界。平等法會。乃至眾菩薩身。無所動搖。皆入三昧。大毘盧遮那成佛神變加持經第一。如是我聞。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮殿。信力入印法門經卷第一。如是我聞。一時婆伽婆住如來住持境界之處。去寂滅道場不遠。普光法殿。福德善根所成之處。平等普徧無可嫌處。云云。金剛堅固所成之處。不可壞地安固之處。婆伽婆善清淨智慧得成究竟無二之行。不二隨順。得至諸法無相彼

岸云云。紙半。一皆是智境方等王經虛空藏所問第一。十卷如是我聞。一時婆伽婆遊於如來行處。乃至入無礙智行處。二引佛地經顯淨土相。偏引此一經者。後有論釋之。彼經云。如是我聞。一時薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴。放大光明普照一切無邊世界。無量方所妙飾間列。周圓無際渺然難測。超過三界所行之處。勝出世間善根所起。最極自在淨識爲相。如來所覩諸大菩薩眾所雲集。大鈔中更列四本。在淨土說經。兼圓覺都十五本。今但列十者。取其大數。又有經在淨居天說。或在欲色二界中說。故知說處各隨見聞。不應局執。疏

彼論下二約佛地論徵釋正破疑情。大疏先標云然淨土說經如上所列。儀式稍異。不標人間山城國邑等。故廣歎佛法報德故。學識淺者只如承上釋云。說主處者。異邪教者。故不同外道經書。不標處所等。故前已標說也。或謗或疑。麤心者謗。細意者疑。故佛地論中具有通釋。但曉此論自反三隅。目十經文。故載其文。大疏次第錄此一段論文。今疏取意略引。以遮末有的疑謗者但是預遮愚謗者惑。疑者意云。但遮愚者惑者。不遮智者信者也。聖言定量不假餘辭。自有大菩薩論釋。不假疏家自釋也。文二。初且直明正義三。初立宗因論中於此文前假爲問曰。受用變化二佛土中。今此淨土何土所攝。說此經佛。說佛地經之佛。爲是何身。論次自此答有其三段。一不正義。二正義。三如實和會。今文但取後二也。初不正義云。有

義此土變化土攝說此經佛是變化身。恐外難云既爾何故經云住最勝超過三界之處豈是穢土如此耶爲遮此難故論文云。佛爲地前等令其欣樂修因故暫化作淨土妙身神力加眾令暫得見。意云佛攝神力則皆不見。有義。此下正當今疏也但文闕少故鈔備之可對疏詳之。此土受用土攝。他受用也即是報身也。說此經佛是受用身。立義宗也文說所因云。此淨土量無邊際故。如本經說也此正是今疏所引也文難破初義云。若暫加眾令見應如餘經分明顯說。如法華三變淨土淨名足指按地經文皆云佛神力等故分明顯說。云經不說故。經不云佛力何言暫化作。云是受用身土。結成也此下假爲前難在今疏中也難云。疏若爾下二假爲前難。亦全論文緣在疏中故鈔不引意云地前乃至二乘凡夫悉不見淨土報身何得人間有此經本耶。疏論自下。

三釋成正義。初二句疏。取意標引本文云。傳法菩薩爲示現一切智者。及所居處。超過世界如是示現。文有五句。初句標結集人。次句報佛也。次句淨土。次句超化身穢土。後句正結說法。言示現者謂顯示也。皆由文隱故。疏取意標引。令五句成兩句。文易會矣。論文此下更有文云。爲生廣大勝解有情頓機衆生。及諸菩薩漸機成熟者卽三賢之末。勝歡喜故。稱根宜也。結集流布。故受用身居受用土。爲初地上菩薩說。此上皆疏中略論中具也。令傳法者。結集流通。在疏中也。此後二句文易故。疏依本。結集者是菩薩也。義如前說。疏文云下二會通權實。前宗雖正且義理未盡故。此了之矣。論中先假設外難云。若爾何故不但說彼所說法耶。何不且以化身標山城等處。然後但就經內讚說眞身淨土勝妙等法。如無量壽觀經等耶。下又反出不標說處之過云。若不說處及能說者。若不說有形相名字化身。如釋迦在

祇園等也。不知此法何處在何處說。誰說。是何人說。一切生疑。由無主處闕六成就故也。故須具說。結也。後窮盡道理和會釋云。如實義者釋迦牟尼佛。不妨還是釋迦也。已上疏略却。已下疏中具有說此經時地前大眾云云乃至淨土為其說法。故有雙標淨穢者。如等目菩薩所問三昧經云。聞如是一時世尊遊於摩竭境界。法靜道場。釋曰。是不壞境界。隨識所見故但云遊。不云住也。次云。初始得佛。光煒明耀。宣眞諦藏。演如來慧。暢三世要。布無罣礙道寶之定。佛時以此。普智無極。確然正受。其定恬怕。忽無形像。亦無無中外。靜無見聞。所居正受。乃大曠蕩。汪洋無極。難遇難聞。億世之過。時此佛定無量無無不炳徹。釋曰。上皆隨所見淨土相也。正同佛地論說。地前見穢。地上見淨也。此下疏文。亦不全足。但依次第錄論。令相對連合疏文也。雖俱歡喜信受奉行。各信所見身土。所聞之法。解有淺深所行各異。各隨所見所解而修其行。而傳法者為令眾生聞勝希願

勤修彼因。當生淨土。證佛功德。故就勝者所見結集。言婆伽梵住最勝等。出結集菩薩隱化身穢土位號名相。但彰眞身淨上境界之意也。餘諸經教。例亦如然。由隨機益。故但各就本經意趣。隱眞身淨土。顯化身穢土等也。故前云。對機有隱顯。大疏次此下。印定論文所釋。及轉問答妨難。并總結等。初印論云。論釋分明。不假別議。驗前經等。類例昭然。然前所例之經。十經兼圓覺。皆詮殊勝之事境。深細之理趣。至於領受結集。瓶注不遺者。非登地菩薩。則不堪任。故淨土宣揚。唯大士親受。展轉流布。則羣類普霑。此下轉問答。通妨難。問。華嚴大經。宗趣圓博。佛土是華藏世界。佛身是毘盧遮那。尚標穢境之中人天七處。初會摩竭國。二

及七入普光殿。三忉利天。四夜摩。五兜率。六他化。九祇園。並不離欲界故。佛地經等何不然耶。答。大聖設教。權實多門。總一切經不出三意。謂諸餘經等。欲令隨識者趣入。故唯舉化身穢土。佛地經等。欲令隨智者領受。故偏舉眞身淨土。華嚴則識智融通。淨穢交徹。法界圓攝。稱性而談。不逐機宜屈曲。故即釋迦全是毘盧。不壞娑婆而見華藏。是以標舉結孤九會摩竭初會同於濁世四處在欲天。皆是五濁境矣。閻浮。三處在釋天竺也。相則金地經說摩竭云。其地堅固。金剛所成也。蓮臺經云。見佛坐蓮華藏師子之座。十佛剎微塵數菩薩圍遶。一一塵中。亦復如是也。一一普周法界。佛身一一肢節。一一毛端。佛土一一微塵。皆徧法界。三類各有宗趣。何執一而難乎。次下總結云。

然佛化儀隱顯殊迹。三身異應。一音異聞。故教海無邊。權實叵測。且天竺小乘宗人。尚有總不信大乘經典。況時澆

佛滅度後百年。尚多持律。不如佛在六羣。孔味不如佛在水味。況今向二千年耶。

處異。

震旦國與天竺隔遠

詎免疑流。今以聖言。分明顯示。庶祛其惑。直入眞乘。上來總是通疑難竟。疏。文中下。二正釋文二。初開章

如疏所科

二正釋經智用中疏二。一藏即下釋入於等。文三。一　且釋藏法界藏者。寶性論

此下但無名者。即鈔也。

佛性論勝鬘經皆有諸藏。或四種。或五種。其文小異。其義不殊。今就五種言之。一　如來藏在纏合果法故。二　自性清淨藏在纏不染故。三　法身藏果位

爲功德所依故。四出世間上上藏。出纏超過二乘菩薩故。初二就凡位說。次二就聖位說。次五法界藏。謂通因果。外持一切染淨有爲。故名法界。內含一切恆沙性德。故名爲藏。此義寬通。今此大光明藏。旣聖凡同體。故當此也。故華嚴經歎普賢等海會菩薩。亦云入法界藏智無差別。彼疏判之。亦同此也。至下如來藏章更當廣釋。疏起信心眞如者。彼論雖於一心說二門。然心眞如是總相門。非別相門。然亦該收別盡。故論云。心眞如者。卽是一法界。卽無二眞心爲一法界。此非算數之一。謂如理虛融。平等不二。故稱爲一。依生聖法。故云法界。此下經云。不二隨順。亦是一義。大總相法

門體所謂心性不生不滅。釋曰既是總相法門。卽塵抄無漏因果德用之本。上引二論皆是出大光明藏之體。疏諸佛衆生本源者。後段經文卽說。疏法性土者。卽唯識說四土之一也。餘三者。謂自他受用及變化土。次下淨土章當廣分別。疏常寂光土者。卽天台約智論所說四土之一也。餘者凡聖雜居土。方便有餘土。實報無礙土也。已如懸談第三門中廣釋。要具說者。卽再檢之。疏息諸下。二釋入字。疏然諸下。三釋通光。言常光者。此復有二。一如諸教說項佩圓光長一尋。二卽光明徧照法界。疏放光者。此卽羣機有見

不見對機而說有放不放如法華經從眉間白毫相中放光照東方萬八千世界靡不周徧然通與光數皆無量華嚴經不思議品云一切諸佛有無邊際無礙解脫示現無量大神通力又如來現相品云世尊知諸菩薩心之所念即於面門衆齒之間放佛刹微塵數光列十名云云一一復有佛刹微塵數光明以爲眷屬如是等文徧於一部若取類收束通即或六通大小乘或十唯華嚴一乘光則身光智光疏唐梵下二釋定相此云正思等者海東元曉法師造論釋金剛三昧經初釋題目中云三昧此云正思謂在定時於所緣境審正

思察故名正思。如瑜伽言三摩地者謂於所緣審正觀察心一境性故問定應是靜靜住一境云何乃言審正思察思察之用應是尋伺。云何說定爲思察耶。答若守一境即爲定者惛沈住境應即是定若正思察名尋伺者邪慧推求應非尋伺。當知思察有其二種若通邪正意言分別名思察者即是尋伺直是分別若唯審正明了緣境名正思察是名定用而非尋伺定通分別及無分別故以審正揀彼尋伺又住一境亦有二種若住一境惛迷暗昧不能審察即是惛沈若住一境不沈不浮審正思察是名爲定故以思

察別彼惛沈是故當知不以住移揀別定散差別之相何以故提疾之辯雖速移轉而有定故遲鈍之念雖久住境而是散故金剛三昧名爲正思察者無正不正亡思非思但爲別於分別邪念又不同於虛空無思所以强號爲正思耳三昧之名略釋如是經同體中疏二初二明下疏總釋言無漏無明等者無漏則一切稱性清淨也謂出世三乘因果等若人若法此屬聖也無明則一切顚倒染法謂三界六道惑業苦等此屬凡也論既云皆同眞如性相卽知凡聖同體故引論釋也然迷悟染淨等法本末分析有同有

異今卽同也至下文中廣令遠離虛幻境界及滅影像堅持禁戒住定修慧隨順覺心修習三觀乃至三期道塲禮懺等卽約異也故論具云復次覺與不覺有二種相云何爲二一者同相二者異相同相者標名也。染淨二法同以眞如爲性。眞如以此二法爲相。譬如種種瓦器喻染淨法皆同微塵性相器以塵爲性塵以器爲相如是無漏始本二覺無明本末二不覺也種種業幻此二皆有業用顯現而非實有故云幻此等用合種種器也皆同眞如性相以動眞如門作此生滅門中染淨二法更無別體故云性也眞如亦以此二法爲相淨相可知其染相者下文云但以無明而熏習故卽有染相。是故修多羅中依於此義說一切衆生本來常住入於涅槃依此同相門如上本末二不覺本來卽眞

如故說一切衆生自性涅槃不更滅度故淨名經云一切衆生卽涅槃相不復更滅菩提之法。依此同相門如上始本二覺卽眞如故諸佛菩提非修等也又前約不覺卽如故衆生舊來入涅槃今約覺智卽眞故諸佛菩提無新得也非可修相。望前涅槃非是了因所顯非可作相。望前菩提非是生因所作。畢竟無得。此之二果性淨本有。疑云若衆生已入涅槃更無新滅者卽已同諸佛何故不能現報化等色身故下釋云。亦無色相可見。法性自體本無色相可見如何使現色等耶。又疑云若以法性非是色相可見法故不現色者諸佛何故現報化等種種色耶。故不釋云。而有見色相者惟是隨染業幻所作非是智色不空之性。彼見諸佛種種色等者並是隨衆生染幻心中變異顯現屬後異相門非此同相門中本覺智內有此色等不空之性也。又亦可本覺不空恆沙德中亦無此色故也。問何以得知彼法體中無色相耶。下答云。以智相無可見故。以本覺智非是可見之法故也。異相者

牒名如種種瓦器各各不同。喻也。下合云。如是無漏無明。總指隨染幻差別。別明無漏法也。性染幻差別故。是無明法也。以彼無明迷平等性。是故其性自是差別。故下文云。但是無明自性差別故也。諸無漏法。順平等性。直論其性。則無差別。但隨染法差別相故。說無漏法有差別耳。如下文中對業識等差別染法。故說本覺恆沙性德。又由對治彼染法差別。故成始覺萬德差別也。如是染淨皆是眞如。隨緣顯現。似有而無體。故通名幻也。

圓覺經略疏之鈔卷第九